

Status Wanita Dalam Islam: Antara Prinsip Syariah dan Ijtihad Fuqaha

Paizah Hj Ismail *

Abstract

This article discusses the status of woman as stated in al-Qur'an and interpreted by muslim jurists. It concludes that there are some local cultural influences on the interpretation which must be considered in determining the status of muslim woman in nowadays society.

Pendahuluan

Tulisan ini cuba melihat secara perbandingan antara prinsip-prinsip syariat yang terkandung dalam al-Quran dan al-Sunnah dan huraian para fuqaha dalam masalah yang berhubung dengan status wanita dalam Islam. Tujuannya ialah untuk menentukan sejauh mana keterlibatan para fuqaha dalam menentukan hukum dalam masalah-masalah yang berkaitan dengan mereka.

Mengikut prinsip syariat, hanya ketentuan-ketentuan yang jelas dari al-Quran dan al-Sunnah sahaja yang perlu diterima sebagai nilai tetap yang *muqaddas* dan tidak berubah, sedangkan huraian para fuqaha boleh dianalisis dan dibuat penilaian semula, kerana ia banyak terikat dengan faktor semasa dan setempat yang sentiasa mengalami perubahan dari masa ke masa dan dari tempat ke tempat.

Dengan penilaian semula pandangan para fuqaha ini diharap dapat sampai kepada suatu ketentuan hukum yang memenuhi ciri-ciri yang sepatutnya dan sesuai untuk dilaksanakan.

* Prof Madya di Jabatan Fiqh dan Usul, Akademi Pengajian Islam, Universiti Malaya.

Antara Wanita dan Lelaki Secara Umum

Hakikat bahawa wanita dan lelaki itu dua jenis manusia yang berlainan jelas sekali di huraikan oleh al-Quran dan al-Sunnah. Dalam surah al-Nisā' (4) ayat pertama misalnya, Allah s.w.t. mengelaskan manusia kepada dua jenis, iaitu lelaki dan perempuan. Begitulah juga yang terdapat dalam ayat 13, surah al-Ḥujurāt (49).

Kelainan ini memberi ruang untuk memperkatakan tentang kedudukan yang tersendiri bagi setiap lelaki dan perempuan dalam segala aspek kehidupan, termasuk jenayah, kerana apa ertinya “kelainan” kalau tidak mempunyai sifat-sifat dan kedudukan yang tersendiri.

Persoalan utama yang perlu dijelaskan ialah apakah antara wanita dan lelaki itu semestinya menjadikan masing-masing mempunyai kedudukan yang tersendiri atau sebaliknya. Ayat-ayat al-Quran dan hadis-hadis Rasulullah s.a.w. tidak menjelaskan secara terperinci dalam masalah ini. Ayat pertama surah al-Nisā' (4) misalnya, menegaskan mereka adalah dari diri yang satu. Ini bererti, meskipun mereka dikelaskan kepada lelaki dan perempuan, namun tujuannya bukan untuk meletakkan masing-masing pada kedudukan yang tersendiri dalam kehidupan manusia.

Konsep ini diterangkan oleh Allah s.w.t. secara lebih jelas lagi dalam surah al-Ḥujurāt (49) ayat 13. Dalam ayat tersebut Allah s.w.t. menegaskan antara lain bahawa pengkelasan sebagai lelaki dan perempuan itu hanyalah supaya lebih senang dikenali, sedangkan kedudukan masing-masing di sisi Allah s.w.t. akan ditentukan mengikut apa yang mereka lakukan secara persendirian. Pengertian yang sama juga boleh difahami daripada sabda Rasulullah s.a.w. “*Bahawa wanita itu saudara kandung lelaki*”.¹

Penegasan terhadap persamaan status dan penafian perbezaan kedudukan ini dapat dilihat secara lebih jelas lagi dalam ayat-ayat yang memperkatakan tentang aspek keagamaan. Dalam ayat 24 surah al-Nisā' (4), misalnya, Allah s.w.t. menegaskan bahawa dalam mengerjakan amal salih, lelaki dan perempuan sama-sama berpeluang mendapat ganjaran dan masuk syurga. Demikian juga penegasan dalam ayat 195 surah Āli 'Imrān (3), di mana Allah s.w.t. berfirman bahawa segala usaha baik mereka, sama ada lelaki atau perempuan tidak akan dipersia-siakan. Penegasan yang sama juga terdapat dalam ayat 97 surah al-Nahl (16), di mana setiap orang akan mendapat balasan baik atas segala amalan baik mereka.

Dalam konsep pembinaan ummah secara umum juga ada penegasan yang boleh difahami bahawa lelaki dan perempuan mempunyai kedudukan dan status yang sama. Dalam surah al-Taubah (9) ayat 71, misalnya, Allah s.w.t. menjelaskan bahawa orang-

¹ Aḥmad Ibn Ḥanbal (t.t.), *Musnad*. jld. 6. Beirut: Dār al-Fikr, h. 256.

orang yang beriman itu menjadi pendorong antara satu sama lain, sama ada mereka itu lelaki atau perempuan.

Di samping itu terdapat juga ayat-ayat dan hadis-hadis Rasulullah s.a.w. yang menunjukkan maksud bahawa wanita mempunyai kedudukan atau status yang tidak sama dengan lelaki. Antara yang paling tegas sekali ialah ayat 34 surah al-Nisā' (4), di mana Allah s.w.t. menegaskan bahawa kaum lelaki itu pemimpin bagi kaum wanita. Mengikut para ahli tafsir, kepemimpinan yang dimaksudkan dalam ayat tersebut ialah kepemimpinan dalam rumah tangga.²

Penegasan yang hampir sama juga terdapat dalam surah al-Nisā' (4) ayat 32. Dalam ayat tersebut Allah s.w.t. memberi isyarat bahawa lelaki dan perempuan berhak memiliki mengikut kadar masing-masing yang tidak perlu dipertikaikan lagi. Mengikut para *mufasssirin*, ayat tersebut adalah mengenai pusaka.³

Dalam satu ayat lain pula, iaitu ayat 282 surah al-Baqarah (2), Allah s.w.t. menyebut seorang lelaki sama kedudukannya dengan dua orang perempuan. Berdasarkan kepada keterangan yang terdapat dalam ayat itu sendiri dan huraian-huraian para fuqaha⁴ nisbah berkenaan digunakan secara umumnya dalam masalah kesaksian. Penegasan yang sama juga terdapat dalam hadis Rasulullah s.a.w. sepertimana yang diriwayatkan oleh Abū Sa'īd al-Khudrī daripada Rasulullah s.a.w. dengan secara jelas menyebut bahawa satu kesaksian wanita itu sama dengan separuh kesaksian lelaki.⁵

Nisbah yang sama juga digunakan dalam masalah pusaka. Dalam ayat 11 surah al-Nisā', Allah s.w.t. menjelaskan anak lelaki mendapat sekali ganda daripada harta pusaka yang diperolehi oleh anak perempuan.⁶ Dalam ayat 176, surah yang sama juga Allah s.w.t. menjelaskan saudara lelaki mendapat sekali ganda lebih daripada bahagian saudara perempuan.⁷

Sebaliknya pula ada nas yang memberi pengertian bahawa wanita perlu mendapat kedudukan yang lebih utama daripada lelaki. Dalam hubungan kekeluargaan misalnya, Rasulullah s.a.w. membuat penegasan yang boleh difahamkan bahawa

² Lihat, Ibn al-'Arabī (t.t), *Aḥkām al-Qur'ān*, jld. 1. Beirut: Dār al-Ma'rifah, h. 415.

³ Lihat, al-Qurṭubī (1987), *al-Jāmi' Li Aḥkām al-Qur'ān*, jld. 5. Beirut: Dār al-Fikr, h. 164.

⁴ Ibn Ḥajar al-'Asqalānī (1991), *Fath al-Bārī*, jld. 5. Beirut: Dār al-Fikr, jld. 5, h. 97.

⁵ Al-'Asqalānī (1991), *ibid.*, h. 597.

⁶ Lihat tafsirannya dalam al-Qurṭubī (1987), *op.cit.*, hh. 55-56.

⁷ *Ibid.*, jld. 6, hh. 28-29.

perempuan, iaitu ibu berhak mendapat layanan dari anak-anak tiga kali ganda daripada yang patut diterima oleh lelaki, iaitu bapa.⁸

Contoh-contoh yang sedikit di atas daripada nas-nas yang banyak tentang kedudukan antara lelaki dan perempuan ini, jelas menunjukkan bahawa nas-nas al-Quran dan al-Sunnah tidak menyebut secara jelas dan terperinci tentang kedudukan mereka. Apa yang disebut hanyalah beberapa prinsip yang menyentuh beberapa aspek kehidupan sahaja.

Untuk mengetahui kedudukan berkenaan secara menyeluruh dan terperinci, para fuqaha terpaksa mentafsirkan nas-nas yang berkaitan dengan menggunakan metode tertentu sepertimana yang terdapat dalam pengajian *uṣūl fiqh* (prinsip-prinsip perundangan Islam). Dalam menghuraikan nas-nas berkenaan berdasarkan metode-metode yang dikatakan tadi, para fuqaha tidak terlepas dari beberapa faktor yang mempengaruhi kesimpulan yang mereka buat. Antaranya ialah nilai-nilai ilmiah dan tahap intelektual mereka sendiri, di samping nilai-nilai persekitaran, masa dan tempat.

Para ulama usul fiqh berpendapat, akal memainkan peranan yang tersendiri dalam memahami dan mentafsir hukum.⁹ Begitu jugalah ilmu tentang al-Quran dan al-Sunnah, serta juga tentang hidup dan kehidupan manusia. Mereka juga berpendapat, kepentingan dan cara hidup pada waktu hukum berkenaan diijtihadkan juga perlu di ambil kira, selagi ia tidak bertentangan dengan prinsip-prinsip syariat.¹⁰

Ini bererti bahawa ketentuan hukum tentang kedudukan wanita dalam Islam bukan sahaja dibuat berpandukan nas-nas al-Quran dan al-Sunnah, tetapi juga dipengaruhi oleh nilai-nilai intelektual ilmu, struktur masyarakat, budaya hidup setempat dan suasana di mana dan bila hukum itu ditentukan oleh para fuqaha dan beberapa perkara lagi.

Dengan kata lain, kedudukan wanita dalam masyarakat Islam, baik dalam aspek mana sekalipun perlu dilihat dari perspektif masyarakat Islam itu sendiri dan bukan dari perspektif masyarakat yang lain, seperti masyarakat liberal Barat misalnya. Di samping itu berbagai-bagai nilai di dalamnya, iaitu nilai yang berasaskan kepada akal dan cara hidupnya serta kepentingan masyarakat semasa perlu berubah mengikut perubahan cara berfikir masyarakat dan kepentingan semasa, asalkan ia tidak bertentangan dengan prinsip umum syariat.

⁸ Hadis riwayat al-Bukhārī. Lihat: Ibn Ḥajar al-‘Asqalānī (1991), *op.cit.*, jld. 12, h. 4.

⁹ Lihat al-Ghazzālī (1249H), *al-Mustaṣfā*, jld. 1. Kaherah: Maṭba‘ah Bulaq, hh. 29-54.

¹⁰ Muḥammad Abū Zahrah (t.t), *Uṣūl al-Fiqh*, Kaherah: Dār al-Fikr al-‘Arabī, hh. 274-286.

Bentuk dan Sifat Masyarakat Islam

Antara asas penting masyarakat Islam ialah persamaan, baik antara mereka yang berbeza agama, keturunan, warna kulit, jantina atau apa sahaja.

Ayat pertama surah al-Nisā' (4) memberi gambaran yang jelas dalam masalah ini. Dalam ayat berkenaan Allah s.w.t. menegaskan bahawa semua manusia, lelaki dan perempuan berasal daripada keturunan yang satu.¹¹ Dalam ayat 13 surah al-Hujurat (49) pula Allah s.w.t. menegaskan bahawa perbezaan jantina dan rupa bangsa bukan untuk dijadikan asas diskriminasi, tetapi untuk memudahkan kenal mengenal antara satu sama lain.¹² Dalam al-Sunnah juga ada diriwayatkan Rasulullah s.a.w. menegaskan bahawa semua manusia itu sama sahaja, ibarat gigi sikat. Mereka semua daripada keturunan yang satu iaitu Adam. Kerana itu tiada siapa yang lebih baik daripada yang lain secara semula jadinya.¹³ Bagaimanapun persamaan tidak menafikan peranan masing-masing yang berbeza. Kerana apa yang disebut sebagai masyarakat itu ialah kelompok hidup yang terasas atas kepentingan bersama.¹⁴ Dalam kelompok hidup seperti ini pembahagian peranan yang perlu dimainkan oleh setiap individu atau kelompok hidup adalah penting.

Dalam sebuah hadis Rasulullah s.a.w. bersabda bahawa wanita itu saudara kandung lelaki.¹⁵ Hadis ini membayangkan peranan timbal balik masing-masing dalam perhubungan antara mereka. Namun, hadis yang lebih jelas memperkatakan tentang pembahagian peranan ini ialah sabda Rasulullah s.a.w. tentang kepimpinan masyarakat Islam. Dalam hadis berkenaan Baginda menegaskan bahawa setiap individu menjadi pemimpin dalam bidang masing-masing.¹⁶

Hadis di atas juga membayangkan bahawa peranan wanita lebih ditumpukan kepada urusan rumahtangga. Sabda Rasulullah s.a.w. "*Wanita adalah pemimpin rumahtangga dan suaminya dan bertanggungjawab terhadap kepimpinan itu.*"¹⁷

¹¹ Al-Qurṭubī (1987), *op.cit.*, jld. 5, h. 2.

¹² *Ibid.*, jld. 16, hh. 240-244.

¹³ Al-Tarmizī (1985), *al-Jāmi' al-Ṣaḥīḥ*, jld. 4. Beirut: Dār Iḥyā' al-Turath al-'Arabī, h. 209.

¹⁴ Ḥamid Zahran (1920), *Ilm al-Ijtimā' al-Tarbawī*. Kaherah: Maktabah al-Qāhirah, h. 56.

¹⁵ Al-'Asqalānī (1991), *op.cit.*, jld. 5, h. 97.

¹⁶ Lihat Aḥmad Ibn Ḥanbal (t.t.), *op.cit.*, jld. 2, h. 5.

¹⁷ *Ibid.*

Bagaimanapun, peranan ini tidak boleh dilihat sebagai peranan yang tidak penting berbanding dengan peranan di luar rumah. Kerana bagi Islam rumahtangga adalah sel, malahan menjadi organ utama dalam pembinaan masyarakat seluruhnya.¹⁸

Berbangkit daripada peranan inilah wanita dikehendaki menumpukan lebih perhatian kepada urusan rumahtangga, menjaga ketertibannya, mendidik anak-anak dan sebagainya. Ini menjadikan mereka tidak banyak terdedah kepada kejadian-kejadian yang berlaku di luar rumah. Kedudukan ini kemudiannya memberi kesan kepada kedudukan wanita dalam masyarakat umum.

Walau bagaimanapun, sifat penumpuan kepada urusan rumahtangga itu sendiri terdedah kepada pentafsiran semasa dan bukan terlalu ketat. Rasulullah s.a.w. sendiri pernah menegaskan tentang hak wanita untuk memajukan diri sendiri¹⁹ dan mencampuri urusan luar rumah.²⁰ Ini bererti bahawa apa sahaja urusan luar rumah boleh dimainkan peranan oleh wanita, asalkan sahaja peranan itu tidak menjejaskan peranan asal mereka di dalam rumah dan tidak pula bertentangan dengan prinsip umum syariat.

Di samping persamaan dan pembahagian peranan ini, masyarakat Islam juga diasaskan atas nilai-nilai sihat yang boleh menjamin ketertiban hidup di dalamnya. Antara nilai yang memberi kesan kepada kedudukan wanita dalam banyak hal ialah bentuk pergaulan lelaki dan perempuan yang bersifat konservatif. Mereka tidak dibenarkan bergaul dengan kaum lelaki secara bebas, sebagaimana yang berlaku dalam masyarakat Barat.²¹

Berdasarkan asas-asas utama ini, di samping asas-asas lain lagi serta beberapa nas yang menggariskan prinsip umum dan contoh-contoh yang fleksibel, para fuqaha menentukan segala ciri kedudukan wanita dalam berbagai aspeknya dalam masyarakat Islam. Sepertimana yang dibayangkan di atas, dalam melakukan penghuraian berkenaan mereka juga telah mengambilkira realiti sebenar masyarakat yang menjadi latar belakang ijtihad mereka. Dari sinilah lahirnya banyak perbezaan. Ini bukan merupakan perbezaan pendapat tetapi perbezaan hukum atau faktor kerana wujudnya perbezaan nilai dan keadaan hidup.

¹⁸ Lihat huraian lanjut misalnya dalam 'Abd. al-Ghanī 'Abūd (1979), *al-Usrah al-Muslimah Wa al-Usrah al-Mu'āṣirah*, Kahirah: Dār al-Fikr al-'Arabī, h. 71; Muḥammad al-Bāḥī (1967), *al-Fikr al-Islāmī Wa al-Mujtamā' al-Mu'āṣirah*. Beirut: al-Maṭba'ah al-'Aṣriyyah, h. 190.

¹⁹ Lihat ulasan Muḥammad al-Ghazālī (1989) dalam *al-Sunnah al-Nabawiyyah Bayn Ahl al-Fiqh Wa Ahl al-Ḥadīth*, ed. 4. Beirut: Dār al-Syurūq, hh. 36-63.

²⁰ *Ibid.*

²¹ *Ibid.*

Di sinilah juga terletak hakikat bahawa bukan semua pandangan para fuqaha dalam masalah kedudukan wanita dalam berbagai persoalan wajar dipertahankan. Kerana selain daripada hukum-hukum yang jelas difahami dari al-Quran dan al-Sunnah, semua hasil ijtihad berkenaan pula tertakluk kepada keadaan masyarakat semasa dalam kadar yang dibenarkan oleh syariat Islam. Oleh kerana itu suatu penilaian semula yang menyeluruh perlu dibuat berasaskan objektif umum untuk menyesuaikan kembali prinsip syariat dengan realiti masyarakat bagi melahirkan hukum yang benar-benar terkini.

Usaha penilaian semula ini bagaimanapun bukan mudah. Ia memerlukan kepakaran, bukan sahaja di bidang pengajian al-Quran dan al-Sunnah dan metodologi ijtihad, tetapi juga segala ilmu semasa yang berkaitan dengan wanita, dan masyarakat.

Wanita Dalam Masyarakat Islam

Antara aspek atau nilai yang perlu dilihat semula mengenai kedudukan wanita dalam masyarakat Islam yang banyak memberi kesan kepada kedudukan mereka dalam pelbagai persoalan hidup ialah kehadiran mereka dalam masyarakat luar rumahtangga. Persoalan ini banyak berkait dengan persoalan aurat dan hijab dalam Islam.

Sepertimana yang di sebut di atas, pada asasnya ada batas-batas tertentu yang perlu dihormati dalam pergaulan antara lelaki dan wanita dalam masyarakat Islam. Pembatasan aktiviti wanita di luar rumah juga ada perkaitan yang rapat dengan batas-batas ini. Tetapi apakah batas-batas berkenaan dan sejauh manakah ia perlu dihormati dalam segala hal dan keadaan? Nas tidak menghuraikan dengan terperinci batas-batas berkenaan. Oleh kerana itu para fuqaha terpaksa melakukan ijtihad untuk menentukannya berdasarkan antara lain kepada prinsip-prinsip dan contoh-contoh yang ada dalam nas.

Antara nas yang paling jelas dalam hal ini ialah ayat 33 surah al-Ahzab (33) yang memerintahkan kaum wanita tinggal di rumah dan tidak berhias serta berkelakuan seperti orang-orang jahiliah.

Dalam mentafsirkan ayat di atas, para ulama berpendapat ia tidak bererti wanita tidak dapat keluar langsung dari rumah.²² Mereka boleh berbuat demikian dengan syarat-syarat tertentu. Antara syaratnya, sepertimana yang diterangkan oleh ayat berkenaan ialah tidak berhias dan berkelakuan seperti wanita-wanita jahiliah.

²² Lihat al-Qurtubī (1937), *op.cit.*, jld. 14, h. 179; Sayyid Qutb (t.t.), *Fi Zilāl al-Qur'ān*, jld. 5. Beirut: Dār al-Syurūq, hh. 2859-2860.

Bagaimanapun, tidak ada nas yang menghuraikan secara terperinci apa yang dimaksudkan dengan berpakaian dan berkelakuan seperti perempuan jahiliyah.

Mengikut al-Jūzi,²³ Mujāhid mentafsirkan sebagai berjalan-jalan di tengah khalayak lelaki. Qatādah berpendapat, berjalan secara menggiurkan. Kata Ibn Abī Jujaih, memakai bau-bauan. Sementara al-Farrā' pula berpendapat memakai pakaian nipis yang boleh menampakkan badan.

Apa yang dapat difahami daripada tafsiran-tafsiran di atas ialah bahawa perbuatan keluar rumah berkenaan perlu dalam keadaan yang tidak menimbulkan fitnah. Ia tentunya suatu nilai yang subjektif yang boleh berubah penghuraiannya dari masa ke masa dan dari suatu keadaan kepada suatu keadaan. Dalam sebuah hadis yang di riwayatkan oleh 'Aishah²⁴ ada disebutkan bahawa wanita mukminah menghadiri sembahyang subuh bersama Rasulullah s.a.w. dan kemudian apabila mereka pulang, mereka berselubung sehingga tidak dikenali. Ertinya, supaya tidak menimbulkan apa-apa fitnah.

Sayyid Quṭb dalam menghuraikan maksud ayat di atas berkata: Suruhan supaya kaum wanita tetap berada di dalam rumah tidak bererti, mereka tidak dibenarkan keluar sama sekali. Apa yang difahami daripada ayat itu ialah rumahtangga ialah tempat sebenar bagi mereka, dan apa-apa yang selain daripada itu adalah suatu pengecualian yang boleh diberi apabila diperlukan dan dengan kadar yang tertentu. Rumahtangga satu-satunya tempat yang menjamin nilai-nilai kewanitaan terpelihara seperti yang dikehendaki oleh Allah s.w.t.²⁵

Menyentuh masalah ini, al-Syaikh Muḥammad al-Ghazālī juga telah memberi pandangannya dengan berkata, Islam sebenarnya menolak adat sesetengah umat yang mengurung kaum wanitanya dalam rumah dan mengikat mereka dengan berbagai-bagai hak dan tanggungjawab, sebagaimana juga Islam menolak adat-adat yang menjadikan wanita sebagai makanan atau hidangan yang boleh dinikmati oleh sesiapa sahaja sesuka hati dengan membelakangkan segala hukum syariat yang ditetapkan oleh Allah s.w.t. Sesungguhnya kaum wanita boleh bekerja di dalam rumah dan di luar rumah. Cumanya apa yang diperlukan ialah jaminan agar masa depan keluarga terjaga dan terpelihara. Di samping itu diperlukan juga kepada suasana yang boleh menjamin diri wanita terpelihara dari segi fitnah semasa mereka menjalankan kerja-kerja berkenaan

²³ Ibn al-Juzi (1989), *Aḥkām al-Nisā'*, ed. I, al-Manṣūrah: Dār al-Wafā', h. 108.

²⁴ Al-'Asqalānī (1991), *op.cit.*, jld. 2, h. 247.

²⁵ Sayyid Quṭb (t.t.), *op.cit.*, jld. 5, hh. 2859-2860.

serta tidak melanggar segala batas yang telah ditetapkan oleh Allah s.w.t. seperti tidak berhias, tidak mendedah aurat dan tidak bergaul secara bebas.²⁶

Pandangan yang sama juga di berikan oleh Dr. ‘Abd. Wāhid Wāfī dalam bukunya *al-Musāwāt Fī al-Islām*²⁷ ketika menghuraikan keharusan wanita bekerja di luar rumah atau melakukan kerja-kerja sosial. Dalam huraian tersebut beliau berkata, wanita boleh dan diharuskan baginya melakukan kerja-kerja kebajikan yang dia sendiri mampu untuk melakukan dan yang sesuai dengan sifat kewanitaannya, dengan syarat penglibatan tersebut tidak menimbulkan apa-apa fitnah, sama ada dari segi sosial atau akhlak. Maka untuk tujuan itu dia seharusnya menjaga diri dengan mematuhi segala ketetapan hukum sepertimana yang dikehendaki oleh Allah s.w.t. seperti tidak berpakaian yang mendedahkan aurat dan tidak bergaul dengan bebas, dan yang paling penting sekali ialah penglibatannya itu tidak mengganggu tugas-tugasnya yang asasi iaitu rumahtangga, suami dan anak-anaknya.

Walaupun dalam membuat huraian dan perincian kepada kehendak sebenar batas-batas tersebut seperti batas pergaulan antara lelaki dan wanita, batas-batas berpakaian, aurat dan fitnah, terdapat berbagai-bagai pandangan diberikan, namun percanggahan tersebut tidak menjejaskan keperluan syarat-syarat tersebut.

Sesungguhnya Islam melarang pergaulan bebas antara lelaki dan wanita dan menyuruh mereka menjaga aurat masing-masing, kecuali pada mereka yang ditentukan oleh Allah s.w.t. Dalam surah al-Nūr (24) ayat 30-31 Allah s.w.t. menjelaskan berbagai-bagai hukum berkaitan dengan hubungan antara lelaki dan wanita, dan bagaimana menjaga pandangan mata dan kehormatan diri di antara mereka. Menjaga aurat dan pandangan mata adalah suatu yang dituntut ke atas mereka kecuali pada mereka yang dibenarkan oleh Allah s.w.t. sebagaimana yang disebut oleh ayat berkenaan. Menurut al-Imām al-Qurtubī, walaupun Allah s.w.t. tidak menyebut dalam ayat berkenaan sesuatu yang boleh menjamin terpeliharanya pandangan dan kehormatan diri, namun ia boleh diketahui berasaskan adat dan kebiasaan.²⁸

Selain daripada adat dan kebiasaan, suasana di mana tindakan keluar rumah itu berlaku dan objektifnya sekali mempunyai pengaruhnya yang tersendiri dalam menentukan hukum. Mengikut al-Rubayyi²⁹ para wanita yang menyertai Rasulullah s.a.w. dalam peperangan telah memainkan peranan yang menyebabkan mereka bergaul

²⁶ Muḥammad al-Ghazālī (1989), *op.cit.*, hlm. 44.

²⁷ ‘Alī ‘Abd. al-Wahīd Wāfī (1965), *Al-Musāwāt fī al-Islām*, Mesir: Dār al-Ma‘rifat, hh. 46-49.

²⁸ Al-Qurtubī (1987), *op.cit.*, jld. 12, h. 222.

²⁹ Al-‘Asqalānī (1991), *op.cit.*, jld. 2, h. 247.

agak rapat dengan kaum lelaki. Mereka memberi berbagai khidmat kepada tentera, termasuk menyediakan minuman. Malah mereka membawa pulang tentera-tentera yang luka dan mati. Pokoknya, mereka menjaga prinsip-prinsip umum pergaulan dan tidak ada fitnah yang mungkin berlaku.

Sebab itulah para ulama paling mutakhir di Asia Barat misalnya, Sayyid Qutb,³⁰ Syaikh Muḥammad al-Ghazālī,³¹ dan ‘Alī Abd. Wāḥid Wāfī,³² berpendapat lebih terbuka dalam hal ini. Mereka tidak melihat masalah berkenaan secara teknikal, tetapi berasaskan objektif sebenar mengapa ketentuan-ketentuan seperti itu dibuat. Kerana itulah, secara umumnya mereka berkesimpulan bahawa yang menjadi persoalan sebenar bukan masalah keluar dari rumah, kerana tidak ada ayat yang jelas melarangnya. Apa yang menjadi persoalannya ialah menjaga diri sepenuhnya ketika berada di luar rumah supaya tidak menimbulkan fitnah.

Dengan pandangan yang lebih terkini ini, alasan bahawa wanita mempunyai kedudukan atau status yang lebih rendah dari lelaki kerana kurang terdedah kepada hal-hal di luar rumah perlu dilihat kembali, agar konsepnya lebih sempit dan merangkumi hal-hal yang berlaku di tempat atau dalam keadaan di mana wanita akan terdedah kepada fitnah kalau berada di situ sahaja.

Dalam melihat kembali konsep berkenaan, kematangan psikologi dan corak budaya tempatan juga perlu diambil kira. Kerana besar kecilnya kemungkinan berlakunya fitnah dengan kehadiran wanita di kalangan lelaki berbeza mengikut perbezaan kadar kematapan psikologi dan budaya sesuatu masyarakat itu.

Satu lagi masalah yang mempengaruhi kedudukan wanita dalam masyarakat Islam ialah soal kepimpinan. Banyak pandangan negatif para fuqaha terhadap wanita dalam berbagai-bagai persoalan berdasarkan kepada konsep kepimpinan ini. Secara umumnya pandangan tersebut boleh dirumuskan, oleh kerana wanita tidak layak memimpin maka mereka juga tidak layak memainkan peranan dalam banyak perkara seperti jenayah, politik, kesaksian, pengadilan dan lain-lain, kerana perkara seperti itu termasuk di bawah konsep kepimpinan. Sama seperti masalah kehadiran wanita dalam masyarakat luar rumah. Soal kepimpinan ini juga perlu dilihat semula bagi menentukan mana ukuran yang sebenar berasaskan kepada nas dan mana yang merupakan ijtihad para fuqaha semata-mata berdasarkan kepada budaya hidup yang mengelilingi mereka.

Nas paling tegas yang memberi nilai negatif terhadap kepimpinan wanita ialah ayat 39, surah al-Nisā’ (4) yang menyebut lelaki itu pemimpin bagi wanita. Bagaimana pun,

³⁰ Sayyid Qutb (t.t.), *op.cit.*, jld. 5, hh. 2859-2860.

³¹ Muḥammad al-Ghazālī (1989), *op.cit.*, h. 44.

³² ‘Alī Abd. Wāḥid Wāfī (1965), *op.cit.*, hh. 46-49.

ayat itu sendiri dan sebab turunnya juga memberi faham bahawa kepimpinan yang dimaksudkan ialah kepimpinan dalam keluarga.³³ Persoalannya, kekeluargaan ialah perkongsian hidup antara lebih daripada satu orang. Mengikut prinsip kepimpinan Islam, apabila terdapat satu ikatan yang melibatkan lebih daripada satu orang, satu daripada mereka perlu menjadi pemimpin.³⁴ Dalam hal kekeluargaan, Allah s.w.t. menentukan lelaki menjadi pemimpin kerana merekalah yang memikul tugas membiayai keluarga berkenaan.³⁵

Satu nas lain ialah firman Allah s.w.t. dalam ayat 228 surah al-Baqarah. Dalam ayat tersebut Allah s.w.t. menegaskan hak dan kewajipan secara timbal balik antara suami isteri, tetapi kemudian menyebut suami mempunyai kelebihan satu darjah.

Para *mufassirīn*³⁶ melihat ayat berkenaan sebagai satu penegasan yang jelas tentang persamaan hak dan kewajipan antara suami isteri. Di samping itu, sepertimana jelas sekali tersebut dalam ayat berkenaan, mereka menerima hakikat bahawa lelaki mempunyai satu darjah kelebihan dari wanita. Namun kelebihan ini, kata mereka lebih banyak berasaskan kepada kelebihan peranan kekeluargaan yang dimainkan oleh para suami seperti tanggungjawab memberi nafkah dan sebagainya.³⁷

Persoalan yang timbul ialah, apakah dengan kedudukan sebagai orang kedua dalam rumahtangga ini menghalang kaum wanita daripada memperolehi kepimpinan di luar rumahtangga. Suatu persoalan yang tidak dijawab oleh nas secara terperinci. Kerana itu para fuqaha terpaksa berjihad dalam menentukan kedudukan berkenaan. Sepertimana yang disebut di atas, ijtihad tidak dapat lari daripada persekitaran hidup semasa. Kerana itulah pandangan mereka itu harus dilihat kembali bagi disesuaikan dengan persekitaran yang ada sekarang.

Suatu nas lain ialah sabda Rasulullah s.a.w. yang menyebut bahawa mana-mana kaum yang melantik wanita sebagai pemimpin tidak akan berjaya.³⁸ Bagaimanapun hadis berkenaan tidak secara jelas memberi erti penolakan terhadap kepimpinan wanita secara menyeluruh. Kerana itu para fuqaha berbeza pendapat dalam mentafsirkannya.³⁹

³³ Al-Qurtubī (1967), *op.cit.*, jld. 5, hh. 168-169.

³⁴ Lihat al-Mawardī (1978), *al-Aḥkām al-Ṣultāniyyah*, Beirut: Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, h. 5.

³⁵ Al-Zamakhsyārī (t.t.), *al-Kasyayaf*, jld. 2. Kahirah: al-Halabī, h. 278.

³⁶ Lihat: al-Qurtubī (1987), *op.cit.*, jld. 3, h.123; al-Ṭabarī, *Jāmi‘ al-Bayān*, jld. 2. Beirut: Dār al-Kutub al-Ilmiyyah, h. 275.

³⁷ Lihat; al-Jaṣṣāṣ (1993), *Aḥkām al-Qur’ān*, jld. 1. Beirut: Dār al-Fikr, h. 513; al-Zamakhsyārī (t.t.), *op.cit.*, jld. 2, h. 278.

³⁸ Hadis riwayat al-Bukhārī. Lihat; Ibn Ḥajar al-‘Asqalānī (1991), *op.cit.*, jld. 8, h. 470.

³⁹ *Ibid.*, h. 472.

Demikianlah nas-nas berkenaan dengan kepemimpinan wanita secara umum dalam masyarakat Islam. Meskipun terdapat kecenderungan umum di dalamnya bahawa wanita tidak seharusnya memainkan peranan lebih utama dalam kepemimpinan berbanding dengan lelaki, namun kepemimpinan mereka itu pada asasnya tidak ditolak. Maka untuk memperincikan secara halus mana yang diterima dan mana yang ditolak, para fuqaha terpaksa berijtihad semula. Di samping itu berpandukan nas-nas umum di atas dan beberapa nas lain yang lebih khusus, para fuqaha dalam ijtihad berkenaan menggunakan juga pertimbangan-pertimbangan lain yang diharuskan oleh Islam, seperti budaya setempat, persekitaran hidup dan sebagainya. Bagi tujuan penelitian semula hukum-hukum yang berasaskan kepada nilai-nilai berubah di atas, perlu dipadankan semula dengan budaya dan persekitaran hidup semasa dan terkini setakat yang dibenarkan oleh syariat Islam.

Kesimpulan

Berasaskan huraian di atas, dapat dibuat kesimpulan bahawa selain daripada hukum-hukum yang dijelaskan oleh nas-nas yang khusus mengenai kedudukan wanita dalam Islam, pandangan-pandangan para fuqaha juga banyak memainkan peranan dalam menentukan kedudukan mereka dalam banyak persoalan hukum. Pandangan-pandangan yang diberikan oleh mereka ini boleh disifatkan sebagai hasil ijtihad yang berasaskan kepada berbagai-bagai nilai yang berubah. Sebagaimana yang diketahui, faktor semasa juga perlu berubah setakat yang dibenarkan oleh metodologi hukum Islam, sesuai dengan perubahan masyarakat yang ada sekarang setakat yang dibenarkan oleh syariat Islam.